

Международный издательский центр
«Этносоциум»

Щупленков О.В., Рябова Е.Л.

Региональное исламоведение

Москва 2019

УДК 316.3/4
ББК 86.38-12
ISBN 978-5-907021-36-5

Рецензенты:

Герейханов Г.П., д.ф.н., профессор
Наумова Г.Р., д.и.н., профессор МГУ им. Ломоносова
Никонов А.В., д.и.н., Государственный советник РФ 1-го класса.

Щупленков О.В., Рябова Е.Л.

Региональное исламоведение: Монография. – М.: Международный издательский центр «Этносоциум», 2019. 322 с.

В настоящем учебном пособии на основе большого количества фактологического материала рассматривается широкий спектр вопросов социально-экономического, политического и культурного развития исламского мира в ведущих европейских странах на современном этапе. Показана многовекторность евроисламизации, неоднозначность влияния исламского фактора на различные аспекты общественно-политической жизнедеятельности европейского общества, региональные отношения и мировую политику, рассмотрены фундаментальные вопросы, связанные с процессами глобализации и демократизации ислама в Европе.

ISBN 978-5-907021-36-5

© Щупленков О.В., Рябова Е.Л., 2019.
© Международный издательский центр «Этносоциум», 2019.

Содержание

Введение.....	5
---------------	---

Глава 1. Миграционная политика

ЕС по отношению к мусульманам – проблемы и пути решения

1.1. Тенденции исламизации Европы.....	11
1.2. Историко-культурные и политические предпосылки возникновения и формирования евроислама.....	18
1.3. Миграционный поток мусульман в современную Европу.....	27
1.4. Историко-культурный диалог между Европой и исламским миром.....	34

Глава 2. Концептуальные тенденции развития отношений между ЕС и мусульманским сообществом

2.1. Критерии евроислама.....	39
2.2. Вопросы мусульманской идентичности.....	45
2.3. Образование в контексте мусульманской идентичности.....	51

Глава 3. Интеграционная политика Великобритании

3.1. Современные тенденции развития ислама в Великобритании.....	62
3.2. Исторические условия проникновения ислама в Великобританию.....	65
3.3. Тенденции миграционных процессов в Великобританию в середине XX–XXI вв.....	74
3.4. Интеграционные проблемы мусульманских общин в британское общество.....	80
3.5. Социально-экономическое положение мусульманок в современном британском обществе.....	85
3.6. Школьное обучение детей мусульман в Великобритании.....	88
3.7. Положение мусульманских общин и организаций в Великобритании.....	94
3.8. Британская политика мультикультурализма.....	96
3.9. Мусульманские организации в Великобритании.....	101
3.10. Исламофобия и исламофилия в Великобритании.....	106

Глава 4. Мусульманский фактор в испанской идентичности

4.1. Исторические особенности и современные тенденции иммиграционной политики Испании.....	117
4.2. Политико-юридический статус иммигрантов и мусульманских организаций в современной Испании.....	129
4.3. Коренное население: отношение к мусульманам.....	142

Глава 5. Иммиграционная политика Германии по отношению к мусульманам

5.1. История появления и формирования мусульманской общины в Германии.....	148
5.2. Массовая миграция в Германию с начала 1960-х гг.....	154
5.3. Тенденции развития и особенности мусульманской общины Германии.....	159
5.4. Религиозные и общественно-политические организации мусульман в Германии.....	163
5.5. Основные мечети Германии и их особенности.....	173
5.6. Отношение немецкого общества к мусульманам Германии на современном этапе.....	183

Глава 6. Миграционные потоки из Северной Африки во Францию. История и современность

6.1. Тенденции миграционного процесса во Франции на рубеже XIX–XX вв.....	196
6.2. Иммиграционная политика Франции в предвоенный и послевоенный период (1931–1954 гг.).....	199
6.3. Социально-экономические условия формирования североафриканской диаспоры во Франции (1975–1990-е гг.).....	205
6.4. Социально-экономические проблемы интеграции иммигрантов во французское общество.....	211
6.5. Психологические особенности восприятия мигрантов коренным населением.....	226
6.6. Миграционный кризис во Франции.....	234

Глава 7. Исламская регионализация на примере стран СНГ

7.1. Религиозный фактор в системе интеграции стран СНГ.....	252
7.2. Миграционная политика СНГ в контексте национальной безопасности.....	268
7.3. Роль исламского фактора в формировании региональной политики.....	275
7.4. Этнокультурные связи России со странами СНГ.....	287
Вопросы к промежуточной аттестации (зачету).....	295
Справочная литература.....	296
Список использованной литературы.....	301

Введение

Авторитетнейший в вопросе понимания исламизма эксперт – сирийский политический философ С. Аль-Азм (почетный профессор Дамасского университета и приглашенный профессор Принстонского университета) выделил несколько важнейших признаков исламизма, из которых самым существенным он считает «возрождение понятия исламского джихада (священной войны) в его самых насильственных и агрессивных формах»¹. С этих позиций уместно в качестве синонима исламизма использовать термин «джихадизм». Среди других характеристик исламизма (джихадизма) сирийский эксперт называет следующие: – фундаментализм – возвращение к традиционным основам ислама; этот признак также называют салафизмом, поскольку «салафия» означает «возвращение» к пониманию ислама в том виде, в котором он существовал при Пророке Мухаммеде, точнее – к утраченным канонам некоего «золотого века» в исламе²;

– интегрализм – объединение всех сфер жизни общества и государства на религиозных исламских основах. Паин Э.А. называет этот признак иначе – тоталитаризм, поскольку он предполагает полное подчинение человеческой жизни религии (в данном случае исламской) и, по сути, означает запрет на инакомыслие;

– теократизм – вытеснение светской власти религиозным правлением; – теонормизм – буквально «главенство законов Господа», вытеснение светского права религиозным («шариатом»);

– терроризм как основное средство достижения политических целей³.

Эти оценки Аль-Азма широко цитируются (они представлены во множестве справочных изданий по исламизму) и, на удивление, мало оспариваются в кругу исследователей (разве что уточняются и дополняются). Размежевание между экспертами проявляется в другом – в определении характера связи между исламизмом и исламской религией. Вот по этому вопросу можно выделить, как минимум, три разных позиции.

1. Исламизм – органическая и естественная часть ислама. Такой точки зрения придерживается, например, А. Малашенко. Известный российский исследователь полагает, что «исламский радикализм – это часть исламской политической культуры и исламской истории»⁴. По его мнению, ислам зародился как политическое учение: Мухаммед был не учителем, а

1 AL-AZM, S. DJ. Islam, terrorism and the West today // Welt des Islams. Leiden, 2004. Vol. 44. № 1. P. 114–128.

2 Паин Э.А. Исламизм: социально-политическая сущность и новые угрозы для России // Общественные науки и современность. 2016. № 5. С. 115–127.

3 Там же. С. 116.

4 Полякова Т.С. Проблема исламского экстремизма на территории Ирака в контексте ближневосточной политики США 2003–2017 гг. Выпускная квалификационная бакалаврская работа. С.-П., 2017.

политиком и воином, и он приспособливал Библию, идеи иудаизма и христианства под политические цели мобилизации арабских племен Аравии VII в. н.э. Не случайно в различных разделах Корана можно найти обоснование джихада и различного рода военных действий против врагов. Такого же мнения придерживался и другой, не менее именитый специалист по исламу – Ж. Кепель. В его известной книге «Джихад» доказывается, что этот концепт – ключевой для всего ислама⁵.

Однако данная точка зрения встречает серьезные возражения, особенно, на Западе, базовые ценности которого не допускают определения какой-либо из мировых религий как заведомо агрессивной и радикально политизированной. Да и сравнительный исторический анализ не позволяет оценивать ислам как более воинственную или политизированную религию, чем, например, христианство времен Крестовых походов, расцвета инквизиции или войн католиков с протестантами.

2. Исламизм – искажение ислама как мировой религии. Это самая распространенная версия в оценках исламизма (джихадизма), который противопоставляется основному «ядру» исламской религии. Французский политолог Т. Вольтон, автор книги-бестселлера «Четвертая мировая война», посвященной исламизму, объясняет: «Необходимо отличать ислам от исламизма... Это, если хотите, вырождение ислама, его деградация»⁶. Подобные утверждения могут быть подкреплены рядом аргументов.

Во-первых, исламизм весьма избирательно относится к исламу, вырывая из этого религиозного учения лишь отдельные фрагменты, прежде всего наиболее политизированные, такие как идея джихада.

Во-вторых, исламизм – явление маргинальное для сообщества мусульман в целом. Он не выражает доминирующие настроения мусульманского населения ни в одной из стран современного мира. Так, по данным французского социолога и востоковеда, исламские радикалы во Франции составляют менее 10% французских мусульман, исламисты не включены в традиционные квартальные общины, не посещают традиционные мечети и создают свои узкие, замкнутые группы общения⁷.

В-третьих, исламисты, провозглашающие принцип фундаментализма (возвращения к основам истинной веры), в действительности порывают с традицией. Прекрасный пример тому – партия, которая называлась «Нация ислама». Она возникла в 1930-х гг. в США, но стала массовой в 1950–1960-е гг., когда социальные проблемы афроамериканского населения привели к разным выражениям протеста, в том числе и в форме массового перехода этой части американцев из протестантизма в ислам. М. Икс, один из лидеров этой партии – ее лицо на протяжении 11 лет, начиная с 1952 г., – в конце своей карьеры говорил, что программа «Нации

5 Kepel G. Jihad: The Trail of Political Islam, (Cambridge: The Belknap Press / Harvard University Press, 2002).

6 Вольтон Т. Исламизм – это вырождение ислама, его деградация // Известия. 24.01.2006. (<http://izvestia.ru/news/310517#ixzz3j4mmPhtK>)

7 Roy O. La peur d'une communauté qui n'existe pas // Le Figaro. 09.01. (http://www.lemonde.fr/idees/article/2015/01/09/la-peur-d-une-communauté-qui-n-existe-pas_4552804_3232.html)

ислама» фактически к исламу не имела отношения, поскольку в ней были неорганично перемешаны разные идеи, заимствованные из разнообразных религиозных, философских и политических доктрин⁸. «Нация ислама» – типичный пример так называемой «изобретенной традиции», или новации, которая по тем или иным причинам выдает себя за традицию.

Для ислама исторически была характерна высокая терпимость не только к разным течениям внутри своей религии, но и к другим религиям (напомним о Софии, еврейской жене Мухаммеда, о его уставе Медины, в котором предусматривались равные гражданские права для представителей разных религий, и о том факте, что религиозные и культурные памятники иудаизма в исламском мире сохранились лучше, чем в средневековом христианском). В этом отношении террористическое движение «Исламское государство» (ИГ, ранее именовавшее себя ИГИЛ, запрещенное в России) демонстрирует радикальный разрыв с исламской традицией и не признает в качестве правоверных носителей ислама значительную часть исламских течений (шиитов, алавитов, ваххабитов, исмаилитов и многих других), называя их «мунафиками» (ложными мусульманами), а неисламское население, презрительно именуемое «кяфирами» (неверными), боевики ИГ на контролируемых ими территориях просто истребляют.

При захвате Мосула в июне 2014 года отряды ИГ не только уничтожили тысячи мирных жителей, но и устраивали костры из книг, а в феврале 2015 года взорвали городскую библиотеку, являющуюся памятником исламской культуры и, в какой-то мере, исламского халифата, поскольку она была создана во времена Османской Империи – последнего реально существовавшего мирового халифата. По словам директора библиотеки, в результате взрыва трехэтажное здание охватил огонь. Во дворе библиотеки исламисты устроили костер из книг и рукописей, являвшихся культурным наследием Ирака. Среди уничтоженных изданий – редкие экземпляры по культуре, философии и истории. Боевики ИГ оправдали свои действия тем, что книги и манускрипты якобы разжигали инакомыслие.

3. Исламизм – не религия, а политическая идеология, лишь прикрывающаяся религией и эксплуатирующая авторитет ислама для целей массовой политической мобилизации. Любопытно, что такой взгляд на исламизм характерен не только для светских политологов и социологов (преимущественно западных), но и для части исламских богословов. Х. Дюран – теолог, профессор богословия из университета Филадельфии, писал, что исламизм – это реинкарнация фашизма и коммунизма, не являющаяся религией, а лишь использующая ее облик для собственных политических целей⁹. Ныне это популярная точка зрения, которую разделяют многие эксперты и политики, например известный американский историк Д. Пайпс¹⁰. А после теракта 11 сентября 2001 года данную

8 Handler M.S., Malcolm X. Splits with Muhammad // The New York Times. 09.03. 1964.

9 Durán Kh. Muslims and Islamists in America // L'abbaglio dell'immigrazione. Rome: Istituto di Formazione per le Scienze Antropologiche. 2000. P. 27–28.

10 Pipes D. In the Path of God: Islam and Political Power. New Jersey: Transaction Books. 2002.

позицию поддержал и президент США Дж. Буш-младший, объявивший исламистов наследниками «нацистов, фашистов, коммунистов и других тоталитарных сил XX века»¹¹.

Подчеркнем, что данная точка зрения характерна для некоторых американских и европейских политиков, что не может восприниматься в России однозначно.

Такие отождествления часто сопровождаются радикальным противопоставлением исламизма как политического явления исламу как религии. На взгляд Паина Э.А., эта антитеза некорректна, и связь между религией и исламизмом в той или иной мере существует. Можно утверждать, что современный ислам, по крайней мере, создал некоторые предпосылки для появления исламизма. В исламе сложился и до сих пор успешно функционирует свод религиозных правовых норм (шариат), который в ряде исламских регионов более значим, чем светская система права, и это само по себе создает иллюзию возможности вытеснения светского права религиозным. Ни одна мировая религия не создала специфическую религиозную экономику, а «исламская экономка» появилась (пусть и недавно, лишь в середине XX в.). Эта экономика не может конкурировать с классической, светской, рыночной, но иллюзию вытеснения светского правления религиозным она укрепляет¹².

На взгляд автора, появление исламизма связано не столько с давней, глубинной исторической природой ислама, сколько с актуальными обстоятельствами современной жизни исламских стран, большая часть которых так и не сложились как государства-нации и представляют собой конгломераты недружественных этнических, племенных и конфессиональных групп.

Именно этносоциальная реальность постоянно воспроизводит спрос на идею джихада, с которой связано появление исламизма (джихадизма). Не только исламизм как идейно-политическое движение, но и ислам как религия противостояли появлению политических наций в большинстве исламских государств после обретения ими независимости в XX в.¹³

Ислам в этих странах успешно конкурировал с национализмом, подменяя идею нации идеей исламской уммы (общины). Из крупных государств, в которых доминирует ислам суннитского толка, лишь в Турции сложилась политическая нация, но произошло это во многом потому, что М. Кемаль (Ататюрк) навязал этот конструкт туркам в острейшей борьбе с исламской теократией¹⁴. Ататюрк сознательно разрушил институты по-

11 Буш Дж. Об исламском терроризме // Французская газета рассуждает об исламском тоталитаризме. (<http://www.newsru.com/religy/07sep2006/totalitarianismus.html>)

12 Паин Э.А. «Исламская экономика»: пример конструирования традиций // TERRA ECONOMICUS. № 2. 2013. P. 25–31.

13 Cleveland W.L., Bunton M.A. A History of the Modern Middle East. Boulder (Color.): Westview Press. 2009.

14 Eisenstadt S.N. The Kemalist Regime and Modernization: Some Comparative and Analytical Remarks. Atatürk and the Modernization of Turkey. Boulder (Color.): Westview Press. 1984. P. 3–16.

следнего исламского халифата, возглавляемого на протяжении нескольких веков султанами Османской империи.

Одна из центральных идей исламизма, идея возрождения халифата, ныне разрушается изнутри как раз тем самым образом врага, который во многом сам породил исламизм; таким образом, мировое сообщество сталкивается сразу с несколькими взаимно непримиримыми течениями исламизма. В 2015 году в Сирии насмерть сражаются между собой, с одной стороны, исламисты шиитского (проиранского) направления и «Хезболла», защищающие сирийского президента Б. аль-Асада, и с другой – воюющие с ним группировки суннитских течений исламизма. Но и последние зачастую вступают в военное противостояние друг с другом. Так, суннитская джихадистская организация al Nusra, отколовшаяся от более известной мировой террористической сети al Qaeda, воюет на два фронта – как с армией аль-Асада, так и с войсками суннитских же исламистов ИГ. Это данные исходят от хорошо осведомленного источника – американского генерала¹⁵.

Оценивая представленные версии взаимосвязи ислама и исламизма, приходим к выводу, что истина, как всегда, находится где-то между крайними позициями. С одной стороны, джихадизм, разумеется, не является заурядным и естественным проявлением ислама. Это радикальное политическое течение возникло во многом под влиянием внешних по отношению к исламу образцов и было целенаправленно разогрето политическими антрепренерами. Но все же, с другой стороны, исламизм не оторван полностью от ислама. Именно поэтому он хорошо и умело цепляется за реальные свойства данной религии, особенно в ее нынешнем состоянии.

В статье В.В. Путина «Россия и национальный вопрос» опубликованной в 2012 году президент страны подчеркнул, что независимо от численности, каждый из народов является историческим и культурным феноменом, носителем традиций. Нация есть опыт социального, политического, культурного бытия граждан, народа. Следовательно, в современных условиях, если мы говорим о российской нации, она, прежде всего, является гражданской нацией.

Базовый пункт его статьи, современная национальная политика должна строиться именно на принципах гражданского патриотизма – не этнического и даже не многонационального, а именно гражданского, так как гражданская нация является высшим уровнем формирования социально-политической общности. При этом культурную базу для такой нации, в основном, создают этнические нации – исторически, это русский народ, это татарский народ, это народы Кавказа и так далее. Гражданская нация предполагает общую территорию, общую государственность, общую гражданственность, общую культуру и государственный язык, общие символы и общие смыслы социального, политического и культурного бытия.

15 Petraeus D. Use Al Qaeda Fighters to Beat ISIS. The Daily Beast. (<http://www.thedailybeast.com/articles/2015/08/31/petraeus-use-al-qaeda-fighters-to-beat-isis.html>)

То есть нация – это объемное понятие. Конечно, можно определить отдельное понятие для конкретизации того, о чем мы говорим, но в данном случае российская нация – это комплексное понимание истории нашей страны и нашей родины, а не просто термин.

В 2003 году Р.Г. Абдулатипов, Постоянный представитель Российской Федерации при Организации Исламского сотрудничества выпустил монографию в 30 печатных листов, которая стала первой его работой, посвященной проблематике российской нации. В заглавии в скобках там написано: этническая и гражданская идентичность россиян – очень важно в российской нации то, что это не просто гражданская нация, но одновременно сочетающая в себе этническое многообразие разных народов – русского и многих других, которые составили исторически многонациональный народ Российской Федерации.

Сохранение исторического прошлого в неискаженном виде – это очень тяжелая задача, и Р.Г. Абдулатипов считает, что представителям одной нации надо попросту договариваться друг с другом. Не нужно бесконечных взаимных свержений и обвинений. Другой истории у нас не будет, она такая какая есть. Должна быть коллективная ответственность, без которой нации не бывает, а если есть она, то появятся и общие смыслы, и мы научимся нормально относиться к своей истории.

Рассмотрение исламизма одновременно в религиозоведческой и в политологической перспективе на основе регионального подхода расширяет горизонт понимания сути этого явления и дает больше возможностей для прогнозов его эволюции.

Щупленков О.В., Рябова Е.Л.

Региональное исламоведение

Наш сайт: www.etnosocium.ru

E-mail: etnosocium@mail.ru

Тел.: 8 (495) 708-3000

Необходимую научную литературу

Вы можете приобрести на сайте www.etnosocium.ru

Оригинал-макет подготовлен

Международный издательский центр «Этносоциум»

Отпечатано в типографии

Международного издательского центра «Этносоциум»,

105066, Москва, Спартаковская ул., д. 19, стр. 3.

Зам. гл. ред. С.В. Чапкин

Корректор Е.А. Белоусова

Дизайн и верстка Т.А. Брик

Бумага офсетная № 1. Гарнитура Minion Pro.

Формат 60x90/16. Тираж экз. 500 Усл. п. л. 20,125

**МЕЖДУНАРОДНЫЙ ИЗДАТЕЛЬСКИЙ ЦЕНТР
«ЭТНОСОЦИУМ»**

Журнал «ЭТНОСОЦИУМ и межнациональная культура»
входит в перечень ВАК РФ

В составе редакционного совета ведущие государственные, общественные деятели, выдающиеся российские и зарубежные ученые. В работе журнала участвуют все регионы России, страны Латинской Америки, Китая, Европы. Журнал распространяется во всех органах государственной власти России (во всех регионах), в посольствах зарубежных стран и за рубежом.

ИЗДАТЕЛЬСТВО ОСУЩЕСТВЛЯЕТ:

создание, регистрацию, издание и продвижение журналов и альманахов; помощь во всех вопросах, в том числе в юридических, бухгалтерских, арендных, кадровых.

Редакционная подготовка

(литературное и техническое редактирование), дизайн.

Рецензенты и оппоненты, доктора наук и профессора.

Издаем книги, монографии, авторефераты, учебные пособия и др. на высоком уровне, нужным тиражом!

В процесс выпуска книги входит:

- * доредакционная доработка (по желанию автора);
- * редактирование;
- * корректура;
- * подготовка электронного макета;
- * присвоение ISBN;
- * присвоение кодов УДК, ББК и авторского знака;
- * разработка дизайна обложки;
- * печать тиража (различными способами: офсет, цифра);
- * передача 16 экземпляров в Книжную палату;
- * рассылка готового тиража по территории РФ.

Все изданные нами книги проходят рецензирование и квалифицированную предпечатную подготовку.

www.etnosocium.ru
тел: +7 (495) 708-30-00
e-mail: etnosocium@mail.ru